

CUERPOS DE GÉNERO Y CUERPOS POLÍTICOS

Un estudio de españoles y de US
latinos conversos al islam

Marta Boris Tarré

University of Idaho



Bridging Languages and Scholarship

Serie en Sociología



VERNON PRESS

Copyright © 2024 Vernon Press, una marca de Vernon Art and Science Inc. en nombre de la autora.

Todos los derechos reservados. Ninguna parte de esta publicación puede ser reproducida, ni almacenada en un sistema de recuperación de datos, ni transmitida de ninguna forma ni por ningún medio, ya sea electrónico, mecánico, fotocopiado, grabado u otro, sin el permiso previo por parte de Vernon Art and Science Inc.

www.vernonpress.com

En América:
Vernon Press
1000 N West Street, Suite 1200,
Wilmington, Delaware 19801
United States

En el resto del mundo:
Vernon Press
C/Sancti Espiritu 17,
Malaga, 29006
Spain

 Bridging Languages and Scholarship

Serie en Sociología

Número de control de la Biblioteca del Congreso (EEUU): 2023943856

ISBN: 978-1-64889-769-6

Los nombres de productos y compañías mencionados en este trabajo son marcas comerciales de sus respectivos propietarios. Si bien se han tomado todas las precauciones al preparar este trabajo, ni los autores ni Vernon Art and Science Inc. pueden ser considerados responsables por cualquier pérdida o daño causado, o presuntamente causado, directa o indirectamente, por la información contenida en él.

Se han hecho todos los esfuerzos posibles para rastrear a todos los titulares de derechos de autor, pero si alguno ha sido pasado por alto inadvertidamente, la editorial se complacerá en incluir los créditos necesarios en cualquier reimpresión o edición posterior.

Diseño de portada: Vernon Press, con elementos de Freepik.

Contenido

Lista de figuras y tablas	i
Reconocimientos	iii
Prefacio	v
Introducción	vii
PARTE I: EL CONTEXTO SUBYACENTE DE LA CONVERSIÓN	1
Capítulo 1 Entendiendo los factores facilitadores de la conversión al islam	3
PARTE II: GÉNERO E ISLAM	39
Capítulo 2 De María a <i>Mariam</i>: identidades de género, feminismos, subalternidades y resistencias de las conversas	41
Capítulo 3 De José a <i>Hassan</i>: masculinidades alternativas y resistencias al patriarcado	89
Capítulo 4 Identidades de los conversos como sujetos de género: afinidades y discrepancias	119
PARTE III: CIUDADANÍA E ISLAM	141
Capítulo 5 Yo también soy español/US latino: nación, ciudadanía e identidades político-religiosas en el converso	143
Capítulo 6 Conclusiones	161
Bibliografía	165
Índice	177

Lista de figuras y tablas

Figuras

Fig. 0.1	Edad de la conversión al islam para las mujeres españolas.	xxii
Fig. 0.2	Edad de la conversión al islam para los hombres españoles.	xxii
Fig. 0.3	Forma de conocimiento del islam para las mujeres españolas.	xxiv
Fig. 0.4	Forma de conocimiento del islam para los hombres conversos españoles.	xxiv
Fig. 0.5	Nivel de estudios para las mujeres españolas conversas.	xxv
Fig. 0.6	Nivel de estudios para los hombres españoles conversos.	xxv
Fig. 0.7	Situación laboral de los hombres conversos españoles.	xxvi
Fig. 0.8	Situación laboral de las mujeres conversas españolas.	xxvi

Tablas

Tabla 0.1	Preguntas sobre islam y género.	xxi
Tabla 0.2	Preguntas sobre ciudadanía y nación en el islam.	xxi

Reconocimientos

Me gustaría reconocer públicamente a varias personas que han contribuido, en el frente de batalla o en la retaguardia, a que este libro sea una realidad. Primero de todo, dar las gracias a *University of Idaho* por la concesión económica (*grant*) que obtuve para llevar a cabo el estudio etnográfico emprendido en este libro. Segundo, debo agradecer a los evaluadores de Vernon Press por su tiempo y dedicación en proporcionar las evaluaciones necesarias para que la publicación de este libro haya sido posible. Tercero, me gustaría de una forma muy personal dar las gracias a todas las personas que accedieron a ser entrevistadas. Sin ellas, no hubiera sido posible llevar a cabo esta empresa editorial. También, quiero reconocer a una serie de personas dentro de mi círculo laboral, pero también personal por su apoyo y confianza en mí. Éstas son, Dr. Halverson, la Chair de Study of Global Studies de *University of Idaho* por haber instigado en mí la idea de este libro; y mi familia más cercana, mi madre, mi hermana Ana, mi compañero de vida, Karim, y nuestros hijos, Sara e Ismael. Finalmente, quiero dar las gracias a mi Señor y Salvador Jesucristo, por ser la luz, el camino y la verdad de mi vida.

Prefacio

Este libro es el resultado de unas experiencias biográficas muy cercanas a mí que quise materializar académicamente. No obstante, es, asimismo, la experiencia de toda una sociedad que, de una forma u otra, lidia con hombres y mujeres musulmanes, ciudadanos con los que se comparte un mismo territorio, especialmente desde que se iniciaran las migraciones masivas de musulmanes en Occidente. A raíz de tales, la importancia geopolítica del islam ha crecido exponencialmente, como también lo ha hecho la geosocial, de la cual han emanado unos discursos de género y de ciudadanía.

Adicionalmente, las mismas narrativas que se han atribuido a unos migrantes musulmanes han sido homogeneizadas a todo un grupo de conversos al islam occidentales, los cuales difieren de los primeros en un trasfondo biográfico, que incorpora unos mismos valores occidentales, pero que ahora, a raíz de la conversión al islam, son desechados o transformados de forma voluntaria. Tal acto de volición es importante porque es cuestionado y demonizado. Cuestionado, al atribuir que aquélla se produce de una forma pseudo forzada; demonizado, por atribuirles a estos conversos la etiqueta de traidores a la nación.

No obstante, todos los conversos entrevistados para este estudio enfatizaron que la conversión y adhesión a un estilo de vida musulmán fue algo totalmente personal e individual a pesar de que el factor social –normalmente mediante una pareja musulmana– fuera clave en el evento de la conversión al islam. Asimismo, y con respecto a una visión de ciudadanía, todos ellos resaltaron que el islam no tiene por qué ser incompatible con Occidente. Más bien al contrario, Occidente es el que necesita ampliar la idea de género, ciudadanía y nación, mediante el respeto y la incorporación de un elemento religioso si los gobernantes de estos territorios quieren sociedades realmente democráticas tal y como predicán. La estereotipación, discriminación e islamofobia, las cuales son una realidad diaria en la vida de estos conversos al islam no constituye un elemento disuasorio a la conversión. Por el contrario, estos individuos han reportado continuamente que el islam constituye el acto biográfico más importante, significativo y con más consecuencias que cualquier otro evento que hayan podido experimentar. En el centro de estas experiencias, yace un discurso de género que contrasta con unos feminismos occidentales actuales y que incorpora lo religioso (el islam), que no lo privatiza como ha hecho el cristianismo en las últimas décadas y que se materializa con signos externos (ej. El velo). Las reacciones ante tales hechos –la conversión, pero también la visibilidad de ésta mediante símbolos, no son actos neutrales, lo cual constituye una paradoja a unas sociedades occidentales en las cuales la

relatividad moral e ideológica es la norma. Es, por ello, que a lo largo del libro me propongo examinar cuáles son las convergencias que se producen entre conversión al islam, género, nación y ciudadanía por parte de dos grupos poblacionales occidentales –españoles y US latinos–, para examinar cómo la visión de género que aquéllos sostienen representan nuevas formas identitarias de género, las cuales constituyen instrumentos políticos de género que resisten los estereotipos del hombre musulmán como opresor y de la mujer musulmana como oprimida, entre otros. Tales narrativas les otorga agencia para ser religiosos en un territorio no religioso. Últimamente, esto es importante porque ayuda a redefinir una nueva noción de “españolidad” y de “latinidad” que contrasta con la de unos homólogos ciudadanos al incorporar un factor religioso islámico.

En resumen, la visión de identidad nacional en la cual la cultura, la lengua y la historia constituyen parámetros exclusivos de cohesión nacional representa la narrativa sesgada de una sociedad que acepta minorías LGTBQ tanto legal como socialmente, pero que no hace lo mismo con unas minorías religiosas. No obstante, el cada vez mayor número de afiliados al islam hace que se tenga que incorporar la religión como parte de unos debates sociopolíticos, y que se tenga que ampliar la visión de lo que significa ser español y US latino en el siglo XXI. Este libro pretende proporcionar el contexto para tales conversaciones, en las cuales el género y la práctica de una ciudadanía que incorpora la religión, constituyen sus bases.

Introducción

La problematización del islam

La presencia cada vez mayor del islam en distintas sociedades occidentales, de la mano de inmigrantes económicos que se han instalado de forma permanente en aquellas, es un hecho incuestionable. Ello ha dado como resultado la existencia de nuevos paradigmas ideológicos, así como de estilos de vida, lo que ha sido percibido como un problema social en lugar de como parte de una diversidad social y religiosa.

Si a esto se añade el componente geopolítico del islam en conexión a los ataques terroristas perpetrados en las últimas décadas –especialmente el del 11 de septiembre–, así como la ignorancia a nivel general de una religión que no ha sido parte del tejido social y religioso de Occidente, no es difícil de entender la imagen de estigmatización que esta religión ha adquirido. No obstante, esta no es la visión que el grupo de conversos al islam –españoles (en España) y US latinos de este estudio¹–, sostiene, los cuales, atraídos por este sistema ideológico, han experimentado transformaciones a nivel social, familiar, ideológico, económico, y por supuesto, religioso. Por esto mismo, y a causa de los contrastes ideológicos que se producen posteriormente a la conversión, es necesario que el mismo concepto de Occidente y de valores asociados a este territorio, deba reexaminarse para poder ver si se pueden establecer puentes entre ambos –islam y Occidente–, y así minimizar el oprobio al que los practicantes de esta religión son sometidos. Todo ello nos conduce a una serie de preguntas. Entre ellas, ¿es posible afirmar la existencia de una identidad occidental en conexión a unos valores específicos? Si esto es así, será importante examinar cuáles son y si estos forman parte de un espectro ideológico que permite la evolución e inclusión de otros valores que incorporen la religión, –el islam, por ejemplo–. Más preguntas que surgen al respecto son, ¿por qué el islam se vislumbra como una religión fundamentalista en conexión a su práctica en un espacio, tanto privado como público? Y finalmente: ¿es el islam compatible con Occidente a causa de los valores socioculturales que esta religión sustenta, los cuales contrastan con otros de aquel territorio? La

¹ He utilizado el término “US latino” tal y como la gramática española estipula para sujetos que incluyen a ambos géneros. Asimismo, y aunque la tendencia cultural y académica del momento sea la de usar la denominación de “US latines” en concordancia con una teoría de género inclusiva, esta no es la visión ideológica que sostienen los conversos al islam, para los cuales existe una visión de género binaria. Se elabora más la cuestión del género en los capítulos correspondientes a aquellos.

secularización de Occidente a mediados del siglo XX, derivada de “un desencantamiento con lo divino”, propició un enfoque humanista según el cual la ciencia y la religión se vislumbraban como incompatibles (Taylor 27), algo que continúa vigente en el presente. Sobre la base de tal planteamiento y de otros factores de corte social, político y jurídico, se produjo la privatización de la religión, lo que contrasta extensamente con un sistema de creencias que es practicado en todos los ámbitos de la vida, y, asimismo, en un espacio público. Ello hace que el islam no pueda ser visto como una religión compatible con Occidente, pues este es sinónimo de secularización, así como de privatización de la religión, tal y como se desprende de un marco jurídico que protege la libertad religiosa.² De ello resulta que los musulmanes no sean percibidos como *occidentales*, incluso si son autóctonos de este territorio, – como es el caso de muchos de los conversos, al menos de los de este estudio–. El concepto bajo el cual estos individuos son vislumbrados como *diferentes* se encuentra asociado a una visión de conflicto y de problemática social, no necesariamente de diversidad. No obstante, los participantes de este estudio discrepan de tal visión y afirman que el islam no solo es compatible con Occidente, sino que les ofrece a estos individuos una manera de ser mejores ciudadanos en este territorio, mediante unos valores morales y religiosos que se expresan tanto en el espacio privado como en el público.

Adicionalmente se debe añadir que el contraste de valores que el islam sostiene con respecto a Occidente no constituye el único factor a la incompatibilidad que se le atribuye con este territorio. Las distintas adscripciones raciales y étnicas de aquellos que practican el islam (Arely Medina 61) han desembocado en contrastes culturales adicionales con unos ciudadanos no musulmanes, lo cual ha reforzado aún más la idea de *diferencia* que se adscribe entre aquellos que practican el islam y aquellos que no lo hacen. Esto significa que el islam no se vislumbra como problema tan solo en términos religiosos, sino también en términos culturales y sociales. La relevancia de todo ello reside en asegurar una estabilidad social, así como una convivencia satisfactoria entre diferentes partes, lo cual no ocurre en muchas sociedades europeas y estadounidenses.³ Por esta razón, las narrativas de los conversos que incluyo a lo largo de estas páginas son importantes, pues permiten encauzar sus inquietudes y expresar el rechazo a la visión sesgada que la sociedad sostiene del islam en función de la incompatibilidad que se atribuye a esta religión. Tales posicionamientos discursivos son importantes porque se realizan desde

² En el artículo 16.3 de la Constitución española, se establece que cualquier ciudadano en territorio español tiene la libertad de elegir la confesión deseada o de no elegir ninguna y de mantener la privacidad al ser cuestionado sobre la religión que profesa.

³ Los acontecimientos en Francia en el año 2023 a causa de la muerte de Nahel a manos de un policía son un ejemplo del choque de culturas que el islam representa.

el conocimiento y la experiencia de haber crecido y vivido en las mismas sociedades que atañen ciertas etiquetas ideológicas al islam y a aquellos que lo practican.

Con el objetivo de contextualizar algo más sobre las razones por las que el islam es percibido como problemático, es necesario tener en cuenta que, paradójicamente, se ha producido una homogeneización de todos los musulmanes, lo que ha dado como resultado que los mismos conversos españoles y US latinos autóctonos hayan sido confundidos por migrantes. La misma idea de que individuos autóctonos se hayan convertido a una religión como el islam se ve como problemático por ser ellos los que han “trasplantado” valores islámicos a las sociedades no musulmanas donde residen. Por esto mismo, es importante gestionar la existencia del islam en Occidente, pues su eliminación por parte de los que demonizan tal religión no solo es fútil, sino que contradice la fluidez, movilidad, subjetividad y relativización ideológica que es aplicada a otros grupos sociales (por ejemplo, la comunidad LGTBIQ+). Asimismo, es necesario que tal gestión sea específica para una religión que sostiene diferencias importantes con otras confesiones. Por ejemplo, las prácticas de género que esta religión contempla son aplicadas, no solo al espacio privado, sino también al público, por lo que se requiere de la implementación de unas políticas que las regulen⁴. Basándome en tal idea, es por lo que me propongo estudiar cómo los conversos constituyen recipientes, transmisores y vehículos de cambio de unas ideas de género asociadas indiscutiblemente al islam, lo que llevan a cabo, no solo como sujetos religiosos, sino también como sujetos de género y como sujetos políticos.

El estudio de los conversos desde una perspectiva de género ha sido examinado por los cada vez más emergentes feminismos islámicos, los cuales se han centrado en el sujeto musulmán –la mujer, en concreto–, y en cómo el islam es defensor de los derechos de aquella. Los feminismos islámicos están adquiriendo cada vez más presencia en estudios culturales debido al interés que ha despertado el rol de la mujer islámica, –tanto en Oriente como en Occidente–, así como debido a las políticas sexuales que se han desarrollado como resultado de la evolución de tales roles de género en las sociedades actuales. Estos estudios han sido, pues, útiles no solo para estudiar las interacciones que se producen entre islam y género, sino también para entender algunas de las razones por las que las mujeres se convierten a esta religión a pesar de su connotación sexista. No obstante, los feminismos islámicos difieren mucho de los occidentales al no utilizar el elemento religioso como base ideológica de defensa de los derechos de la mujer. Por esto mismo,

⁴ La regulación del *hijab*, *burkini* y otras prácticas islámicas, como la oración en el espacio público, son ejemplos de ello.

estas mujeres conversas ven en los feminismos islámicos una estrategia intelectual para defender la idea de que el islam constituye una forma de protección al género y al cuerpo de la mujer, algo que las sociedades occidentales no han podido ofrecer, independientemente del grupo geográfico en cuestión. Asimismo, el estudio de los feminismos islámicos proporciona las herramientas para analizar las transformaciones sociales que se producen con respecto a una teoría y praxis de género, tal y como elaboraré en capítulos posteriores.

Los conversos en España y en los Estados Unidos

El número de conversos en España y en los Estados Unidos comprende una minoría, y, aun así, las conversiones al islam constituyen eventos cada vez menos aislados. Aunque no se tiene un censo sobre el número de conversiones, se constata que es un evento cada vez más común.⁵

El momento histórico en el que se ubican las conversiones al islam de españoles y de US latinos es importante, pues ello pone de relieve la importancia de la historia con respecto a las razones y dinámicas según las cuales se producen. En España, por ejemplo, el fin del franquismo en la década de los setenta marcó el inicio de un periodo que trajo consigo la libertad en todas las facetas de la sociedad y representó un punto de inflexión en el desarrollo de una identidad regional (catalana, euskera, valenciana, etc.) que había sido reprimida a causa de la ideología nacionalcatólica.⁶ Es, en este momento, cuando se empiezan a conocer las primeras conversiones de españoles. No obstante, el momento decisivo fue en la década de los ochenta cuando una gran oleada de inmigrantes –especialmente marroquíes– se instalaron en España, no como migrantes temporales, sino permanentes. Ello facilitó que se produjeran relaciones sociales que terminaron en matrimonios con españoles, lo que, a su vez, desembocó en conversiones. El perfil demográfico que elaboro en subsecuentes páginas muestra esta tendencia.

Otros hechos históricos que se vislumbran como decisivos al fenómeno social de las conversiones son los ataques terroristas de las últimas décadas –

⁵ Algunos medios de comunicación recientes estiman que unos 200.000 españoles se han convertido al islam. Esta noticia puede verse en: Chequeo al Islam en España: 200.000 españoles conversos y 1.700 lugares de culto (elconfidencialdigital.com). Asimismo, según *US News*, el 7 % de los musulmanes en los Estados Unidos son de origen hispano, unos 270.000 hispanos aproximadamente.

⁶ Se conoce a esta ideología como la visión del régimen franquista (de Francisco Franco), la cual vislumbraba la nación española como una unidad. Es decir, con una lengua –el castellano–, con una visión política, –la de la Falange española o el partido político de Francisco Franco–, y con una religión –la católica–, despojándola de la pluralidad que la Constitución española contempla hoy en día este país.

especialmente, el del 9/11–, pues propiciaron que mucha gente quisiera indagar en esta religión tan desconocida hasta ese momento. En breve, estos atentados resultaron en una visión maniqueísta del islam que se mantiene hoy en día, despertando en una pequeña sección de la sociedad un interés por esta religión y sus gentes, y en muchos otros, una islamofobia contra todo aquel que la profesara. Ante tal escenario, tanto los musulmanes como las organizaciones que los representaban tuvieron que “hacer ajustes para ofrecer una imagen de rechazo al terrorismo y de aceptación de los valores nacionales” (Arely Medina 65) al mismo tiempo que mantenían un compromiso con el islam.

Con respecto a los US latinos, la primera ola de conversiones se ubica alrededor de 1920 en el seno de las comunidades afroamericanas. La utilización del islam como estrategia política antirracista atrajo a algunos US latinos que se identificaron con la misma ideología de una población afroamericana ansiosa de reclamar derechos como grupo racial (Arely Medina 77, 78).

De esta manera, mientras que para algunos españoles convertidos en la época franquista, la conversión al islam representó una estrategia para derribar un discurso de opresión y censura, como para reivindicar la identidad regional, para los US latinos, fue una estrategia para defender la raza a la que pertenecían y los derechos de ciudadanía en el país de migración que reclamaban.

Con el tiempo, tanto los españoles como los US latinos conversos, residentes en unas sociedades cada vez más democráticas y estructuradas políticamente con respecto a grupos minoritarios, continúan luchando no solo por la defensa de derechos e identidades como grupo religioso –a causa de una confesión que continúa siendo estigmática hoy en día–, sino también como grupo social/regional/racial o étnico. A pesar de las similitudes religiosas que obviamente se producen entre españoles y US latinos, es importante observar el amplio espectro cultural, social, racial o étnico de los musulmanes conversos y puntualizar que no sería apropiado homogeneizar a todos de la misma manera. Si a esto añadimos, que el islam constituye en su mayor parte una religión “inmigrada, transportada y relocalizada” (Arely Medina 62), es fácil de entender la multiplicidad cultural, racial o étnica de los practicantes de esta religión, razón por la cual se derivan prejuicios y estereotipos, no en conexión a la religión que profesan, sino al grupo social, racial, regional o étnico al que pertenecen.

Más aún, hoy en día, los múltiples grupos nacionales que viven en España y en los Estados Unidos no son homogéneos ni en raza, ni en cultura, ni tampoco en idioma, lo cual facilita una segregación con base a un criterio nacional, racial o étnico. Ello hace, a su vez, que se produzca una doble y triple multiplicidad identitaria. Los españoles conversos no solo son musulmanes,

sino que son musulmanes catalanes, musulmanes vascos, etc.... y los US latinos son, de la misma manera, US latinos musulmanes mexicanos, musulmanes puertorriqueños, etc. Tal multiplicidad identitaria desemboca en una multiplicidad de alteridades que es contingente a parámetros que se comparten con la sociedad en general o que no se comparten. Por ejemplo, los conversos españoles –autóctonos del país donde residen– no tienen que defender de la misma manera que los US latinos la identidad nacional, ni probar ante los conciudadanos no musulmanes con los que han convivido desde la niñez, la pertenencia al territorio de residencia. En cambio, muchos US latinos, –aunque autóctonos de los Estados Unidos–, son percibidos como migrantes, ya sea por ascendencia familiar o por nacimiento en un país de Latinoamérica. Todo ello concuerda con la idea de que “la historia del islam... En Estados Unidos, ha sido racial. La integración social de las minorías raciales se lleva a cabo por medio de la segregación” (Arely Medina 77). Por tanto, el islam, para los US latinos, constituye una estrategia de “legitimación, pertenencia, identidad y ciudadanía cultural” (Arely Medina 82), mientras que ello no ocurre de la misma forma en el caso de los conversos españoles.

No obstante, las igualmente alteridades, fricciones, choques e islamofobia con la que estos dos grupos lidian continuamente con la sociedad, pero también con la propia familia de origen, desencadena en agencias, pero también en la continua reexaminación de todo aquello que sostiene la adhesión al islam. Por ejemplo, la misma historia de España. Concretamente, la España precolonial (la España islámica) y no la postcolonial (la colonización de América) ofrece un vínculo con el islam que ambos grupos han empleado para justificar la conversión al islam. Mientras que los españoles indagan en la historia de su propio país y en los ocho siglos de islam en este territorio, los US latinos encuentran un vínculo con el islam mediante los lazos históricos que unen España y Latinoamérica a través de la “memoria cultural” que aquella evoca (Martínez-Vázquez 86). Tal memoria cultural constituye el constante recordatorio de la España islámica de antaño que no se puede negar y que representa la estrategia para estos conversos para legitimar y hacer sentido de la conversión al islam. La relevancia del estudio de la historia por parte de estos conversos yace en que la historia en su versión oficial contrasta con la conciencia histórica de cómo estos conversos perciben e interpretan aquella, lo que a su vez es producto de múltiples experiencias históricas, así como de biográficas. El estudio de la historia, pues, tiene un impacto en el camino hacia el islam y ofrece una estrategia más para entender la conversión y para redefinir la identidad histórica con la que se identifican como españoles musulmanes.

De la misma manera, es importante apuntar cómo los US latinos utilizan la historia para entender la conversión al islam y ver cómo puede ser empleada para dar sentido a su identidad como musulmanes latinos. Es, pues, de especial

interés que también los US latinos “miran a Andalucía y su influencia en Latinoamérica” (Arely Medina 83) para encontrar raíces con esta religión. En breve, españoles y US latinos utilizan la historia, no solo como una mirada al pasado, sino como un pasado que explica, sostiene y legitima la conversión del presente siglo, al mismo tiempo que demoniza parte de la narrativa social y política que vislumbra esta religión como problemática. De hecho, el creciente auge de unas políticas de derecha –cuanto menos en Europa–, constituye el motor ideológico a la idea de que el islam es incompatible en territorio español y estadounidense. Estos partidos, divulgadores de “la compleja realidad del islam” (Peña Velasco 42), materializan tal visión mediante políticas restrictivas de inmigración, de proteccionismo económico y de conservación de unos valores sociales y culturales que constituyen partes importantes de las campañas electorales de las elecciones presidenciales en los Estados Unidos en el noviembre de 2024 y también de las que tuvieron lugar en España, en el mes de julio del 2023.

Contexto académico sobre las conversiones al islam

Las conversiones religiosas al islam no son algo nuevo, tal y como puede corroborarse en el número de publicaciones sobre este campo. Lo que sí es nuevo son las distintas dinámicas socioculturales y políticas según las cuales tales conversiones se están produciendo, así como las distintas razones por las cuales se producen, dependiendo de las funciones biográficas que la adquisición de esta religión viene a cumplimentar en la vida de los conversos. Si en un pasado histórico, las conversiones a una religión determinada eran producto de una imposición por parte de una civilización sobre otra o se asociaban a un componente político mediante el cual la conversión representaba un ascenso en la escala social del individuo, en la actualidad, esta no es la realidad. Muy por el contrario, muchas de las conversiones al islam de hoy en día se deben a una búsqueda espiritual, e implican un descenso en la escala social del individuo –en especial, en el caso de las mujeres debido a su visibilidad como musulmanas–.

Por consiguiente, las razones por las que sujetos occidentales que no han nacido en el islam se convierten a esta religión es algo notorio e importante de examinar, especialmente en conexión a dinámicas socio demográficas que se iniciaron en la década de los sesenta cuando se llevaron a cabo importantes flujos migratorios. Más tarde, estas conversiones experimentaron otro auge en los años ochenta, noventa y al inicio del siglo veintiuno, cuando otro gran flujo migratorio tuvo lugar en muchos países occidentales. De ahí, surgieron relaciones sociales entre musulmanes y no musulmanes que dieron como resultado conversiones a esta religión. La importancia de todo ello es que tales conversiones se vieron precipitadas no por unos cambios demográficos *per se*,

sino por el impacto que tales flujos humanos representaban en términos sociales, culturales, económicos, y por supuesto, religiosos. Así, las transformaciones ideológicas que se produjeron a raíz de la exposición a ciertos valores y paradigmas (islámicos) han sido una de las principales causas por las que se materializaron tales conversiones, algo que persiste hoy en día.

Al mismo tiempo, la cada vez menor relevancia de valores religiosos y morales en la actualidad, así como la creciente secularidad en Occidente –especialmente en Europa–, ha desembocado en un vacío moral y existencial. El islam como religión, pero también como sistema ideológico y moral, ha venido a compensar el sentimiento de desolación existencial, especialmente en aquellos individuos que no se embarcaron en un proyecto neoliberal, ideológico y lucrativo cada vez más relevante en Occidente. Paradójicamente, pues, a toda una serie de eventos negativos asociados al islam –de origen terrorista en su mayor parte–, el islam ha ofrecido la oportunidad de encauzar inquietudes religiosas y espirituales, especialmente en aquellos sujetos que buscaban un sistema religioso y moral que el cristianismo y más en concreto, el catolicismo, no podía ofrecer.

Si a todos estos factores sociales y demográficos que facilitan las conversiones tenemos en cuenta la cada vez mayor visibilidad e importancia geopolítica del islam, no es difícil de entender el origen de las conversiones a esta religión, lo que está relacionado con una cada vez mayor exposición.

Asimismo, y desde una perspectiva académica, la mayor documentación de tales conversiones, así como la exploración sobre las razones por las que se producen por un cada vez mayor número de académicos, ha constituido la tendencia de los últimos años. Rambo Lewis fue uno de los referentes con respecto al estudio y análisis de la conversión religiosa desde una perspectiva teórica y descriptiva, mientras que John Lofland y Norman Skonovd examinaron los motivos por los que se produce la conversión religiosa. Con relación a las razones por las que se produjeron las conversiones en conexión con el género del converso, académicas como Monika Wholrab-Sahr, Yvone Yazbeck Haddad, Anne Sofie Roald y Karin van Neuwkerk estudiaron extensamente el tema. Ya hoy en día, son cada vez más los académicos que están estudiando las conversiones al islam, no obstante, desde otras perspectivas. Por ejemplo, existen muchos estudios sobre las conversiones con base a un criterio geográfico específico. Arely Medina es pionera en el estudio de las conversiones al islam en México, así como de mexicanos en los Estados Unidos; Juan Galvan, Gaston Espinosa, Harold Morales y Hamil A. Martínez-Vázquez han liderado el campo de estudio de las conversiones de la población de US latinos también. En el otro lado del Atlántico, Esra Özyürek ha examinado el estudio de los conversos al islam en Alemania; Sol Tarrés Chamorro se ha centrado en las conversiones femeninas al islam en España, y Mikaela H. Rogozen-Soltar lo ha

PAGES MISSING
FROM THIS FREE SAMPLE

Bibliografía

- Adlbi Sibai, Sirin. *La cárcel del feminismo. Hacia un pensamiento islámico decolonial*. Akal/Inter Pares, 2017.
- Agencia estatal Boletín Oficial del Estado. *Constitución Española*, 1978. [ConstitucionCASTELLANO.pdf \(boe.es\)](#)
- Alcoff, Linda. "The Problem of Speaking for Others." *Cultural Critique*, no. 20, invierno 1991-1992, pp. 5-32.
- Ali, Zahra. "Feminismos islámicos." *Tabula Rasa*, no. 21, julio-diciembre 2014, pp. 123-37.
- Allaudeen, Aquilah. "US Latino Muslims Speak the Language of Shared Cultures." *US News*, 2 de julio, 2020, Numbers of U.S. Latino Muslims Growing Rapidly (usnews.com)
- Allievi, Stefano. "The Shifting Significance of the *Halal/Haram* Frontier: Narratives on the *Hiyab* and Other Issues." *Women Embracing Islam*, editado por Karin van Nieuwkerk, University of Texas Press, 2006, pp. 95-120.
- Alvárez, Rafael. "Las mujeres en España tienen su primer hijo cinco años más tarde de lo que querían." *El Mundo*, 4 agosto 2019, <https://www.elmundo.es/espana/2019/08/04/5d45c7e7fdddf2f798b463a.html>
- Amar, Paul. "Middle East Masculinity Studies: Discourse of 'Men in Crisis', Industries of Gender in Revolution." *Journal of Middle East Women's Studies*, vol. 7, number 3, 2011, pp. 36-70.
- An-na'im, Abdullahi Ahmed. *Islam and the Secular State. Negotiating the Future of Shari'a*. Harvard University Press, 2008.
- Ashcroft, Bill and Pal Ahluwalia. *Edward Said*. Segunda edición, Routledge Critical Thinkers, 2008.
- Badawi, Jamal A. "Gender equity in Islam. Basic Principles." *IDM Publications and Research Unit. Division of the Islamic Dawa Movement of Southern Africa (IDM)*, 1995, pp. 1-55.
- Badran, Margot. *Feminismo en el islam. Convergencias laicas y religiosas*. Ediciones Cátedra, 2012.
- Bainbridge, William Sims, y Rodney Stark. "Cult Formation: Three Compatible Models." *Sociology of Religion*, Vol. 40, Issue 4, Winter 1979, Pages 283-95.
- Balibar, Étienne. "Is there a 'neo-racism'?" *Race and Racialization. Essential Readings*, editado por Tania Das Gupta et al., Canadian Scholar's Press Inc., 2007, pp. 83-87.
- Barad, Karen. "Posthumanist performativity: Toward an understanding of how matter comes to matter." *Signs: Journal of Women in Culture and Society*, vol. 28, 2003, pp. 801-31.
- Barad, Karen. *Meeting the Universe Halfway: Quantum Physics and the Entanglement of Matter and Meaning*. Duke University Press, 2007.
- Barlas, Asma. *Believing Women in Islam. Unreading Patriarchal Interpretations of the Qur'an*. Edición revisada, University of Texas Press, 2019.

- Barlas, Asma. "Globalizing Equality: Muslim Women, Theology, and Feminisms." *On Shifting Ground: Muslim Women in the Global Era*, editado por Fereshteh Nouraié-Simone, The Feminist Press, 2005, pp. 91-110.
- Barlas, Asma. "Engaging Islamic feminism: Provincializing feminism as a master Narrative." *Islamic feminism: current perspectives*, 2008, pp. 15-24.
- Baumeister, Roy F. *Meanings of life*. Guilford Press, 1991.
- Bellejo Belkasem, Amal. "El velo islámico, un derecho transgredido: discriminación simbólica y obstáculos a los que se enfrenta la mujer musulmana en el mercado laboral español." Grado en Trabajo Social, Universidad de La Laguna, 2018. <https://riull.ull.es/xmlui/handle/915/9364>
- Berger, Peter. *A Rumour of Angels: Modern Society and the Rediscovery of the Supernatural*. Doubleday, 1971.
- Bhabha, Homi. *The Location of Culture*. Routledge Classics, 1994.
- Blasco Herranz, Inmaculada. "Más poderoso que el amor: Género, familia, piedad y política en el movimiento católico español." *Pasado y memoria. Revista de historia contemporánea*, No. 7, 2008, pp. 79-100.
- Blasco Herranz, Inmaculada. "«Sección Femenina» y «Acción Católica»: la movilización de las mujeres durante el franquismo." *Gerónimo de Uztariz*, vol. 21, 2005, pp. 55-66.
- Bordo, Susan. "The Slender Body and Other Cultural Forms." *Unbearable Weight. Feminism, Western Culture, and the Body*. Edición actualizada, University of California Press, 2003.
- Boris Tarré, Marta. *Conversiones religiosas e identitarias al islam. Un estudio transatlántico de españoles y US latinos*. John Benjamins Publishing, 2023.
- Boscán, Antonio. "Propuestas críticas para una concepción no tradicional de la masculinidad." *Opción*, vol. 51, 2006, pp. 26-49.
- Boulanouar, Aisha Wood. "The Notion of Modesty in Muslim's Women Clothing: An Islamic Point of View." *New Zealand Journal of Asian Studies*, vol. 8, no. 2, December 2006, pp. 134-56.
- Bourdieu, Pierre. *La dominación masculina*. Traducido por Joaquín Jordá Catalá, Anagrama, 1999.
- Bourdieu, Pierre. *La distinción. Criterio y bases sociales del gusto*. Edición actualizada, Taurus, 2002, Taurus.
- Bourque, Susan. "Género y estado: perspectivas desde América Latina." *Encrucijadas del saber: los estudios de género en las ciencias sociales*, compilado por Nardia Henríquez, 1996, PUCP, pp. 133-56.
- Butler, Judith. *El género en disputa. El feminismo y la subversión de la identidad*. Traducido por María Antonia Muñoz García, Ediciones Paidós, 2007.
- Butler, Judith. *Gender Trouble. Feminism and the Subversion of Identity*. Edición aniversario, Routledge, 1999.
- Butler, Judith. *Mecanismos psíquicos del poder. Teorías sobre la sujeción*. Traducido por Jacqueline Cruz, Ediciones Cátedra, 1997.
- Butler, Judith. *Bodies that Matter: on the Discursive Limits of "Sex"*. Routledge, 1993.
- Cadelo, José Ángel. "Chequeo al Islam en España: 200.000 españoles conversos y 1.700 lugares de culto." ECD Confidencial Digital, 2 de noviembre, Chequeo

- al Islam en España: 200.000 españoles conversos y 1.700 lugares de culto (elconfidencialdigital.com).
- Casanova, José. "Rethinking Public Religions." *Rethinking Religion and World Affairs*, editado por Timothy Samuel Shah et al., Oxford University Press, 2012, pp.25-36.
- Castells, Manuel y Joan Subirats. *Mujeres y hombres. ¿Un amor imposible?*, Alianza Editorial S.A, 2007.
- Chee-Keong, Tong. *Rationalizing Religion: Religious Conversion, Revivalism and Competition in Singapore Society*. Brill, 2007, pp. 77-154.
- Connell, Robert. "La organización social de la masculinidad." *Masculinidades. Poder y crisis*, editado por Teresa Valdés y José Olavarría, FLACSO, Chile, 1997, pp. 31-48.
- Connell, Raewyn y James Messerschmidt. "Hegemonic masculinity. Rethinking the Concept." *Gender & Society*, vol. 19, no. 6, 2005, pp. 829-59.
- Corral Salvador, Carlos. "Laicidad, aconfesionalidad, separación. ¿Son lo mismo?", UNISCI discussion papers, Universidad Complutense de Madrid, 2004.
- Declaración Universal de Derechos Humanos. spn.pdf (ohchr.org)
- De Toro, Alfonso. "Figuras de la hibridez. Fernando Ortiz: transculturación. Roberto Fernández Retamar: Calibán." *Alma cubana: transculturación, mestizaje e hibridismo*, 2006, pp. 15-35.
- Dolezal, Luna. *The Body and Shame: Phenomenology, Feminism, and the Socially Shaped Body*. Lexington Books, 2015.
- Ebadi, Shirin. "The Nobel Peace Lecture for 2003." *Peace Research*, vol. 36, no. 1, 2004, pp. 19-23.
- El Guindi, Fadwa. *Veil: Modesty, Privacy and Resistance*. iUniverse, 1999.
- Ezzat, Heba Raouf, and Ahmed Mohammed Abdalla. "Towards an islamically democratic secularism." *Faith and Secularism*, 2004, pp. 33-54.
- Fabián García, Leonardo. *Nuevas masculinidades: discursos y prácticas de resistencia al patriarcado*. FLACSO Ecuador, 2015.
- Fast Facts: Preventing Intimate Partner Violence*, Center for Disease Control and Prevention (CDC), 2 de noviembre 2021,
- Fast Facts: Preventing Intimate Partner Violence [Violence Prevention]Injury Center|CDC*. Página consultada el 15 de julio 2022.
- "First Amendment and Religion." *United States Courts*. <https://www.uscourts.gov/educational-resources/educational-activities/first-amendment-and-religion>
- Fuller, Norma. "El cuerpo masculino como alegoría y como arena de disputa del orden social y de los géneros." *Difícil ser hombre. Nuevas masculinidades latinoamericanas*. E-book ed., Fondo Editorial PUCP, 2018.
- Gallagher, Nancy E. "Islam v. Secularism in Cairo: An Account of the Dar al-Hikma Debate." *Middle Eastern Studies*, vol. 25, no. 2, 1989, pp. 208-15.
- García, Carlos y Javier Ruiz. *Masculinidades, hombres y cambios en el poder. Diagnóstico de prácticas patriarcales en organizaciones sociales. Un documento de debate sobre la participación de los hombres en la igualdad de género desde Beijing 1995 hasta el año 2015*. MenEngage, 2009.
- Gomáriz, Enrique. *Introducción a los Estudios sobre Masculinidad*. Centro Nacional para el desarrollo de la Mujer y la Familia, 1997.

- Gómez Suárez, Águeda et al. *El putero español. Quiénes son y qué buscan los clientes de prostitución*. Catarata, 2015.
- Guasch, Oscar. "Ancianos, Guerreros, efebos y afeminados: tipos ideales de masculinidad." *La construcción cultural de las masculinidades*, editado por Valcuende del Río y José María Blanco, Talasa, 2003, pp. 113-24.
- Gutmann, Matthew. 1998. "Traficando con Hombres: la antropología de la masculinidad." *La Ventana*, vol. 8, pp. 47-97.
- Hall, Stuart. "Introducción: ¿Quién necesita identidad?" *Cuestiones de identidad cultural*, 2003, pp. 13-39.
- Hanson, Julie. "Drag Kinging: Embodied Acts and Acts of Embodiment." *Body Society*, vol. 13, 2007, pp. 61-106.
- Hanusch, Marek. "Islam and Democracy: A Response." *Public Choice*, vol. 153, 2013, pp. 315-321.
- Hefner, Robert W. "Rethinking Islam and Democracy." *Rethinking Religion and World Affairs*, editado por Timothy Samuel Shah et al., Oxford University Press, 2012, pp. 85-104.
- Hegel, George Wilhelm Friedrich. *Fenomenología del Espíritu*. Edición actualizada, FCE: México, 1978.
- Hernández Samipieri, Roberto. "Ampliación y fundamentación de los métodos mixtos." *Método de la investigación*, 5ª Edición, Mc Graw Hill, 2010, Material de CD, cut.edu.mx/Microsoft-Word-12cap-MI5aCD.doc
- Hui, Harry C., et al. "In search of the psychological antecedents and consequences of Christian conversion: A three-year prospective study." *Psychology of Religion and Spirituality*, vol. 9, no. 2, 2017, pp. 220-30.
- Jacobs, Janet. "The Economy of Love in Religious Commitment: The Deconversion of Women from Nontraditional Religious Movements." *Journal for the Scientific Study of Religion*, vol. 23, no. 3, 1984, pp. 155-71.
- Jagger, Gill. *Judith Butler. Sexual politics, social change, and the power of the performative*. Routledge, 2008.
- James, William. *El significado de la verdad. Una escuela de pragmatism*. Traducido por Ramón Vilá Vernis, Marbot ediciones, 2011.
- James, William. *Pragmatismo: un nuevo nombre para viejas maneras de pensar*. Traducido por Ramón del Castillo, Alianza, 2016.
- Jansen, Willy. Foreword. *Women embracing Islam*, editado por Karin van Nieuwkerk, University of Texas Press, 2006, pp. 1-15.
- Jawad, Haifaa. "Female Conversion to Islam. The Sufi Paradigm." *Women Embracing Islam*, editado por Karin Van Nieuwkerk, University of Texas Press, 2006, pp. 153-69.
- Jociles Rubio, María Isabel. "El estudio sobre las masculinidades. Panorámica general." *Revista Gaceta de Antropología*, N°17, Artículo 27, 2001, pp. 1-15.
- Kandiyoti, Deniz. *Women, Islam, and the State*. Temple University Press, 1991.
- Karam, Azza M. *Women, Islamisms, and the State: Contemporary Feminisms in Egypt*. St. Martin's Press, 1998.
- Kastoryano, Riva, editor. "Quelle identité pour l'Europe? Le multiculturalisme à l'épreuve." Presses de Sciences Po, 2005.

- Kimmel, Michael. "Homofobia, temor, vergüenza y silencio en la identidad masculina." *Masculinidad/les. Poder y crisis*, vol. 24, 1997, pp. 49-62.
- Kurz, Christopher J., et al. "Are Millennials Different?" *Handbook of US Consumer Economics*, editado por Andrew Haughwout y Benjamin Mandel, Academic Press, 2019, pp. 193-232.
- Kynsilehto, Anitta, editora. *Islamic Feminism: Current Perspectives*, University of Tampere, Finland, Peace Research Institute Occasional Paper, no. 96, 2008, pp. 9-15.
- LeBreton, David. *La sociología del cuerpo*. Nueva Visión, 2002.
- Levitt, Peggy. "Rezear por encima de las fronteras: cómo los inmigrantes están cambiando el panorama religioso." *Migración y Desarrollo*, vol. 8, primer semestre 2007, pp. 66-88.
- Levitt, Peggy. "Redefining the Boundaries of Belonging: The Institutional Character of Transnational Religious Life." *Sociology of Religion*, vol 65, 2004, pp. 1-18.
- Lloyd, Moya. "Performativity, Parody, Politics." *Theory, Culture & Society*, vol. 16, no. 2, 1999, pp.195-213.
- Lofland, John y Norman Skonovd. "Conversion motifs." *Journal for the Scientific Study of Religion*, vol. 20, no. 4, 1981, pp. 373-85.
- Lofland, John and Rodney Stark. "Becoming a world-saver: A theory of conversion to a deviant perspective." *American Sociological Review*, vol. 30, 1965, pp. 862-74.
- Londono, Stephanie. "Immigrant Latinas and their *Shahada* in Miami." *Report for Latin American and Caribbean Center*, FIU, 2014, pp. 1-38.
- Mandaville, Peter. *Transnational Muslim Politics: Reimagining the Umma*. Routledge, 2001.
- Martín, Jessica. "52 asesinadas, 43 huérfanos y más de 80.000 denuncias, las dramáticas cifras de la violencia de género en 2019." *RTVE noticias*, 25 de noviembre 2019, <https://www.rtve.es/noticias/20191125/51-asesinadas-43-huerfanos-mas-80000-denuncias-dramaticas-cifras-violencia-genero-2019/1992281.shtml>.
- Martín, Sara. "Los estudios de la masculinidad. Una nueva mirada al hombre a partir del feminismo." *Cuerpo e identidad. Estudios de género y sexualidad*, editado por Meri Torras, Universitat Autònoma de Barcelona, 2007, pp. 89-116.
- Martínez, Alejandra. "La crisis del héroe: una auto etnografía sobre la pérdida de la masculinidad hegemónica." *Aposta. Revista de Ciencias Sociales*, N.º 80, 2019, pp. 98-108.
- Martínez Díaz, María. "El transexual en *El Lugar sin Límites*: monstruosidad, norma y castigo." *Revista Humanidades*, 2011, vol. 1, pp. 1-15.
- Martínez-Vázquez, Hjamil A. *Latina/o y musulmán. The Construction of Latina/o Identity among Latina/o Muslims in the United States*. Pickwick Publications, 2010.
- Medina, Miguel Ángel. "El feminismo islámico es una redundancia, el islam es igualitario." *El País*, 1 febrero 2017, http://elpais.com/elpais/2017/01/30/mujeres/1485795896_922432.html

- Medina, Arelly. *Islam-latino. Identidades étnico-religiosas. Un estudio de caso sobre los mexicanos musulmanes en Estados Unidos*. El Colegio de Jalisco. El Colegio de la Frontera Norte, 2019.
- Minello, Nelson. "Masculinidades: un concepto en construcción." *Nueva Antropología*, vol 61, 2002, pp. 11-30.
- Moghissi, Haideh y Halley Ghorashi, editores. *Muslim Diaspora in the West. Negotiating Gender, Home and Belonging*. Routledge, 2016.
- Mohanty, Chandra Talpade. "Bajo los ojos de Occidente: academia feminista y discursos Coloniales." *Descolonizando el feminismo: teorías y prácticas desde los márgenes*, editado por L. Suárez Navaz y R. Hernández Castillo, Cátedra-Universitat de Valencia-Instituto de la Mujer, 2008, pp. 117-63.
- Mohanty, Chandra Talpade. "Under Western Eyes: Feminist Scholarship and Colonial Discourses." *Boundary 2*, Vol. 12. No. 3, Spring- Autumn 1984, pp. 333-58.
- Morales, Harold. "Latinx Conversions to Islam." *The Oxford Handbook of Latinx Christianities in the United States*. Oxford University Press, 2022.
- Núñez, Guillermo. "Los 'hombres' y el conocimiento. Reflexiones epistemológicas para el estudio de 'los hombres' como sujetos genéricos." *Desacatos*, vol. 16, 2004, pp. 13-32.
- Nussbaum, Martha. *Upheavals of Thought. The intelligence of emotions*. Cambridge University Press, 2001.
- Olavarría, José. "Hombres e identidad de género: algunos elementos sobre los recursos de poder y violencia masculina." *Debates sobre masculinidades. Poder y desarrollo, políticas públicas y ciudadanía*, coordinado por Gloria Careaga y Salvador Cruz, PUEG/UNAM, 2006, pp. 115-31.
- Ortiz, Renato. *Otro territorio. Ensayos sobre el mundo contemporáneo*. Universidad Nacional de Quilmes, 1996.
- Ouzgane, Lahoucine, editor. *Islamic Masculinities*. Zed Books, 2006.
- Palomino, Rafael. "El laicismo como religión oficial." *Religión, Derecho, y Sociedad*, Proyecto de investigación del Ministerio de Ciencia e Innovación español DER2008-05283, Universidad Complutense de Madrid, 9 de septiembre, 2010, <http://bibliotecanonica.net/docsae/btcaeg.pdf>. Consultado 2 de abril, 2023.
- Palomino, Rafael. "Religion and Neutrality: Myth, Principle, and Meaning." *BYU Law Review*, vol. 5, no. 3, 2011, pp. 657-88.
- Palomino, Rafael. "Legal Dimensions of Secularism: Challenges and Problems." *Contemporary Readings in Law and Social Justice*, vol. 4, no. 2, 2012, pp. 208-25.
- Paloutzian, Raymond F. and Crystal L. Park. "Integrative Themes in the Current Science of the Psychology of Religion." *Handbook of the Psychology of Religion and Spirituality*, editado por Paloutzian, Raymond F. y Crystal L. Park, 2005, pp. 3-21.
- Pateman, Carole. *The Sexual Contract*. Polity Press, 1988.
- Patti, Chris. "Split Shadows: Myths of a Lost Father and Son." *Qualitative Inquiry*, vol. 18, no. 2, 2012, pp. 153-61.
- Peña Velasco, Elizabeth. "La relación contemporánea entre el islam y Occidente: percepciones de conflicto y coexistencia." *El islam y Occidente desde América Latina*, editado por Manuel Ruiz Figueroa, El Colegio de México, Centro de Estudios de Asia y África, 2007.

- Pérez Díaz, Víctor, et al. *La inmigració musulmana a Europa. Turcs a Alemanya, argelins a França i marroquís a Espanya*. Fundació La Caixa, 2004.
- Preciado, Beatriz. *Manifiesto contra-sexual*. Editorial Ópera Prima, 2002.
- Pujadas, Juan José. *El método biográfico: el uso de las historias de vida en las ciencias sociales*. Centro de Investigaciones Sociales, 1002.
- Reparaz, Nerea. "Musulmanes rezan en la calle como protesta de cierre de mezquitas." *Eitb.eus*, 15 noviembre, 2017, Vídeo: Musulmanes rezan en la calle como protesta de cierre de mezquitas (eitb.eus)
- Ricouer, Paul. *Sí mismo como otro*. Siglo xxi editores, 1996.
- Ricouer, Paul. *La memoria, la historia, el olvido*. Trotta, 2003.
- Ríos, Pere. "El imam de Fuengirola justifica pegar a las mujeres amparándose en el Corán." *El País*, 11 abril 2002, https://elpais.com/diario/2002/04/12/sociedad/1018562402_850215.html
- Roald, Anne Sofie. *Women in Islam: The Western Experience*. Routledge, 2001.
- Roigé, Xavier et al. *Tècniques d'Investigació en antropologia social*. Universitat de Barcelona, 1999.
- Rosaldo, Michelle. "The Use and Abuse of Anthropology: reflections on feminism and cross-cultural understanding." *Signs: Journal of Women in Culture and Society*, vol. 5, no.3, 1980, pp. 389-417.
- Rubin, Gayle. "El tráfico de mujeres: notas sobre la economía política del sexo." *Género. Conceptos básicos*, Pontificia Universidad Católica del Perú, Programa de Estudios de Género de la Facultad de Ciencias Sociales, 1997, pp. 41-64.
- Ruiz, Javier. *Nuevas masculinidades, nuevas feminidades. Una experiencia de ciudadanía en género*. Colectivo Hombres y Masculinidades-UNPD, 2012.
- Saeed, Abdullah. "Secularism, state, neutrality, and Islam." *The Oxford Handbook of Secularism*, editado por Phil Zuckerman y John R. Shook, Oxford University Press, 2017, pp. 188-200.
- Said, Edward. *Orientalismo*. Traducido por María Luisa Fuentes, Debate, 2002.
- Said, Edward. *Orientalism*. Pantheon Books, 1978.
- Sánchez, Carla María y Gabriela Dalla Corte. "Claves para comprender el carácter de lo femenino dentro del discurso católico." *Poder local, poder global en AMÉRICA LATINA*, Edicions Universitat Barcelona, 2008.
- Sanfélix, Joan y Anastasia Téllez Infantes. "Masculinity and Privileges: Acknowledge as a Potencial Articulator of Change." *MCS- Masculinities and Social Change*, vol. 10, N°1, February 2021, pp. 1-24.
- Saroglou, Vassilis. "Religion and the five factors of personality: A meta-analytic review." *Personality and Individual Differences*, vol. 32, Issue 1, 2002, pp. 15-25.
- Shohat, Ella y Robert Stam. *Unthinking Eurocentrism. Multiculturalism and the Media*. 2nd ed., Taylor & Francis, 2014.
- Spivak, Gayatri Chakravorty. *A critique of postcolonial reason: Toward a history of the vanishing present*. Harvard University Press, 1999.
- Starbuck, E. D. *The Psychology of Religion*. London, 1899.
- Taylor, Charles. *A Secular Age*. The Belknap Press of Harvard University Press, 2007.

- Téllez Infantes, Anastasia y Ana Dolores Verdú Delgado. "El significado de la masculinidad para el análisis social." *Revista Nuevas Tendencias en Antropología*, vol. 2, 2011, pp. 80-103.
- Téllez, Anastasia. *La investigación antropológica*. Editorial Club Universitario, 2007.
- Van Nieuwkerk, Karin, editora. *Women Embracing Islam. Conversion and Gender in the West*. University of Texas Press, 2006.
- Wohlrab-Sahr, Monika. "Symbolizing Distance: Conversion to Islam in Germany and the United States." *Women Embracing Islam*, editado por Karin van Nieuwkerk, University of Texas Press, 2006, pp. 71-92.
- Valcuende del Río, José María y Juan Blanco López. "Hombres y masculinidad ¿un cambio de modelo?" *Maskana*, vol. 6, no. 1, 2015, pp. 1-17.
- Van Nieuwkerk, Karin, editora. *Women embracing Islam: gender and conversion in the West*. University of Texas Press, 2006.
- Vicente Algueró, José Felipe de. *El catolicismo liberal en España*. Encuentro, 2012.
- Viveros Vigoya, Mara. "El machismo latinoamericano, un persistente malentendido." *De mujeres, hombres y otras ficciones: género y sexualidad en América Latina*, compilado por Mará Viveros, et al., Tercer Mundo, 2006, pp. 11-28.
- Viveros Vigoya, Mara. "Teorías feministas y estudios sobre varones y masculinidades. Dilemas y desafíos recientes." *La Manzana de la Discordia*, vol. 2, no. 4, 2007, pp. 25-36.
- Viveros Vigoya, Mara. *De quebradores y cumplidores: sobre hombres masculinidades y relaciones de género en Colombia*. Editorial Universidad Nacional de Colombia, 2002.
- Wadud, Amina. *Inside the Gender Jihad: Women's Reform in Islam*. Oneworld Publications, 2006.
- Wadud, Amina. *Qur'ān and Woman: Rereading the Sacred Text from a Woman's Perspective*. 2ª ed., Oxford UP, 1999.
- Wadud, Amina. "Alternative Qur'anic Interpretation and the Status of Muslim Women." *Windows of Faith. Muslim Women Scholar-Activists in North America*, editado por Gisela Webb, Syracuse University Press, 2000, pp. 3-22.
- Wagner, Lauren B. "Mattering Moralities: Learning Corporeal Modesty Through Muslim Diasporic Clothing Practices." *Social Sciences*, vol 6, no. 97, 2017, pp. 1-17.
- Wee Vivienne. "Religion and Ritual Among the Chinese of Singapore: An Ethnographic Study." Master of Social Science, National University of Singapore, 1977.
- Zambrini, Laura. "Modos de vestir e identidades de género. Reflexiones sobre las marcas culturales en el cuerpo." *Nomadías*, julio 2011, pp. 130-146.

Lecturas adicionales

- Acha, Omar y Paula Halperin. *Cuerpos, Géneros e Identidades: Estudios de Historia de Género en Argentina*. Ediciones del Signo, 2000.
- Ahmed, Leila. *Women and Gender in Islam: Historical Roots of a Modern Debate*. Yale University Press, 1992.

- Al-Ghazali. *Ihya Ulum al-Din*. Traducido por T.J. Winter. Cambridge Islamic Texts Series, Cambridge University Press, 1990.
- Allievi, Stefano. *Les convertís à l' Islam: les nouveaux musulmans d' Europe*. L' Harmattan, 1999.
- Allievi, Stefano. "Converts and the Making of European Islam." *International Institute for the Study of Islam in the Modern World (ISIM), Newsletter II*. Universiteit Leiden, The Netherlands, 2002, pp. 1-2.
- Allievi, Stefano. "Pour une sociologies des conversions: lors que des Européens deviennent Musulmans." *Social Compass*, vol. 46, no. 3, 1999, pp. 283-300.
- Althusser, Louis. *On ideology*. Edición actualizada, Verso, 2008.
- Anderson, Benedict. *Imagined Communities. Reflections on the Origin and Spread of Nationalism*. Revised Edition. Verso, 2006.
- Alvarez, Pilar. "Igualdad prevee la autodeterminación de género sin informe médico a partir de los 16 años." *El País*, 2 de febrero 2021, <http://elpais.com/sociedad/2021-02-02/igualdad-preve-el-cambio-de-sexo-legal-sin-informe-medico-y-los-tratamientos-hormonales-desde-los-16-anos.html>.
- Al-Qaradawi, Yusuf. *The Lawful and the Prohibited in Islam*. Traducido por Kamal El-Helbawy, American Trust Publications, 1985.
- Barad, Karen. "Posthumanist performativity: Toward an understanding of how matter comes to matter." *Signs: Journal of Women in Culture and Society*, vol. 28, 2003, pp. 801-31.
- Barad, Karen. *Meeting the Universe Halfway: Quantum Physics and the Entanglement of Matter and Meaning*. Duke University Press, 2007.
- Bourque, Nicole. "How Deborah Became Aisha: The Conversion Process and the Creation of Female Muslim Identity." *Women Embracing Islam*, editado por Karin van Nieuwkerk, University of Texas Press, 2006, pp. 233-49.
- Brunet, Clemence. *Islam in the Age of Terror: Post 9/11 Representations of Islam and Muslims in the United States and Personal Stories of American Converts*. Lehigh University, 2013.
- Connerton, Paul. *How societies remember*. Cambridge University Press, 1989.
- Coole, Diana. "The inertia of matter and the generativity of flesh." *New Materialisms: Ontology, Agency, and Politics*, editado por Diana Coole and Samantha Frost, Duke University Press, 2010, pp. 92-115.
- Csordas, Thomas J., editor. *Embodiment and Experience. The Existential Ground of Culture and Self*. Cambridge University Press, 1994.
- Espinosa, Gastón et al. "Latino Muslims in the United States: reversion, politics, and islamidad." *Journal of race, ethnicity and religión*, vol. 8, no.1, 2017, pp. 1-48.
- Espinosa, Gaston. *Rethinking Latino Religions and Identity*. Pilgrim, 2006.
- Faist, Thomas. *The Volume and Dynamics of International Migration and Transnational Social Spaces*. Clarendon Press, 2000.
- Fuller, Norma. *Identidades Masculinas*. Universidad Católica del Perú, 1997.
- Galvan, Juan. *Latino Muslims: Our Journeys to Islam*, editado por Juan Galvan, *LatinoMuslims.net*, 2017.
- Grosz, Elizabeth. *Volatile Bodies: Toward a Corporeal Feminism*. Indiana University Press, 1994.

- Hermansen, Marcia. "Keeping the Faith: Convert Muslim Mothers and the Transmission of Female Muslim Identity in the West." *Women Embracing Islam*, editado por Karin van Nieuwkerk, University of Texas Press, 2006, pp. 250-75.
- Levitt, Peggy. *The transnational villagers*. University of California Press, 2001.
- Lopes Louro, Guaciera. *O Corpo Educado: Pedagogias da Sexualidade*. Auténtica, 2000.
- Martínez-Vázquez, Hjamil A. *Latina/o y musulmán. The Construction of Latina/o Identity among Latina/o Muslims in the United States*. Pickwick Publications, 2010.
- Mellor, Philip y Chris Shilling. *Re-forming the Body: Religion, Community and Modernity*. Sage, 1997.
- Mernissi, Fatima. *Beyond the Veil: Male-Female Dynamics in Modern Muslim Society*. Edición revisada, Indiana University Press, 1987.
- Morales, Harold D. *Latino and Muslim in America: race, religion, and the making of a new minority*. Oxford University Press, 2019.
- Observatorio Andalusí (2015). "Estudio demográfico de la población musulmana. Explotación estadística del censo de ciudadanos musulmanes en España referido a fecha 31/12/2014." [en línea], UCIDE. Disponible en: <<http://observatorio.hispanomuslim.es/estademograf.pdf>>
- Özyürek, Esra. *Being German, Becoming Muslim*. Princeton University Press, 2014.
- Paloutzian, Raymond F, y Craig W. Ellison. "Manual for the spiritual well-being scale." *Nyack, Life Advance*, 1991.
- Park, Crystal L. "Religion and meaning." *Handbook of the Pshychology of religion and spirituality*, editado por Raymond Paloutzian y Crystal Park, The Guilford Press, 2013, pp. 357-79.
- Portes, Alejandro, et al. "The study of transnationalism: pitfalls and promise of an emergent research field." *Ethnic and racial studies*, vol. 22, no. 2, 1999, pp. 217-37.
- Rambo, Lewis R. *Understanding Religious Conversion*. Yale University Press, 1993.
- Ríos, Pere. "El imam de Fuengirola justifica pegar a las mujeres amparándose en el Corán." *El País*, 11 de abril, 2002, El imam de Fuengirola justifica pegar a las mujeres amparándose en el Corán | Sociedad | EL PAÍS (elpais.com)
- Rogozen-Soltar, Mikaela H. *Spain unmoored: migration, conversion, and the politics of Islam*. Indiana University Press, 2017.
- Schiller, Nina Glick y Georges Eugene Fouron. *Georges Woke up Laughing: Long-Distance Nationalism and the Search for Home*. Duke University Press, 2001.
- Silverman, David J. *Faith and Boundaries: Colonists, Christianity, and Community among the Wampanoag Indians of Martha's Vineyard, 1600-1871*. Cambridge University Press, 2005.
- Stark, Rodney y William Sims Bainbridge. "Networks of Faith: Interpersonal Bonds and Recruitment to Cults and Sects." *American Journal of Sociology*, Vol. 85, no. 6, May 1980, pp. 1376-395.

- Tarrés Chamorro, Sol. "Religión y género en contextos de inmigración: las conversiones femeninas al islam (1995-2006)." *Investigaciones antropológicas sobre género: De miradas y enfoques*, Universidad Miguel Hernández de Elche, 2008, pp. 97-123.
- Taymiyyah, Ibn, y Taqiyyuddin Ahmad bin Taymiyyah. *Majmu 'ah al-Fatawa*. Al-Sunnah al-Muhammadiyah, 2005.
- Torre, Miguel, de la. y Gastón Espinosa, editores. *Rethinking Latino(a) religions and identity*. Pilgrim Press, 2006.
- Traversa, Oscar. *Cuerpos de Papel: Figuraciones del Cuerpo en la Prensa 1918-1940*. Gedisa, 1997.
- Ullman, Chana. "The transformed self." *The Transformed Self. Emotions, Personality, and Psychotherapy*. Springer, 1989, pp. 189-95.
- United States. Dept. of Health and Human Services. Centers for Disease Control and Prevention.
- Warner, Marina. *Monuments and Maidens: The Allegory of the Female Form*. University of California Press, 2000.
- Weitz, Rose. *The Politics of Women's Bodies: Sexuality, Appearance, and Behavior*. Oxford University Press, 1998.
- Yazbeck Haddad, Yvone. "The Quest for Peace in Submission: Reflections on the Journey of American Women Converts to Islam." *Women Embracing Islam*, editado por Karin van Nieuwkerk, University of Texas Press, 2006, pp. 19-48.

Índice

A

abandono del catolicismo, 14
aconfesionalidad, 163
actos corporales, 161
actos de género, xxvii
actos performativos, 67
adhesión al islam, 21
afinidades históricas, culturales y lingüísticas, xvii
agencias, xxvii
agentes políticos de cambio, xvii
Al-Andalus, 15
anti-patriarcal, 90
Arely Medina, xiv

B

bienestar emocional, 29
búsqueda espiritual, xiii, 38
Butler, 41

C

cambio de paradigmas, xxviii
categorías de género, 60
católicos, 14
ciudadanía, 163
código de vestimenta, xvii
colonialismo cultural, 49
complementariedad de roles, 53
componente emocional, 36
compromiso con la nueva religión, 15
comunidades islámicas, 37
condición migratoria, 13
condiciones biográficas, 80
construcción del sujeto femenino, 97
contribuciones ideológicas, xxviii
conversión, 3
conversiones *afectivas*, 26
conversiones racionales, 19

conversiones relacionales, 19
cristianismo, 15
cubrimiento del cuerpo, 137
cuerpo, 77, 139
cuestionario, xix

D

desconversión, 38
desterritorialización de la religión, xv
dictadura franquista, 160
diferencia religiosa, 163
diferencia sexual, 53, 64
discriminación, 3

E

equidad de género, 52
esfera privada, xvii
espacio privado, 158
espacio público, xxviii
españolidad, 147
Estado y religión, 17
estereotipación, 3
estigma, 21
estigmatización, xxvii, 3
estilo de vida secular, 13
estudio etnográfico, 5, 82
estudio transatlántico, xvi
exclusión social, 22
experiencias vitales, 4

F

facilitadores de la conversión al islam, xv
factores culturales, 124
factores históricos, 15
factores subyacentes a la conversión, 4
familias de origen, 13
feminismo, 41, 110, 160
feminismo islámico, ix, 59

feminización del islam, 3, 78
 flujos migratorios, xiii
 franquismo, 15

G

Gaston Espinosa, xiv
 género e identidad, 60
 género y nación, xxviii
 geopolítica del islam, xiv

H

halal, xxviii, 136
 Hamil A. Martínez-Vázquez, xiv
haram, xxviii, 136
 Harold Morales, xiv
 heterogeneidad, 4
heterosexualidad forzada, 60, 161
 hipersexualización, 115
 hiyab, 162

I

identidad de género, 41
 identidad nacional, 163
 igualdad, 57
 igualdad de derechos, 147
 incentivos, 38
 incompatibilidad con el islam, 163
 indumentaria musulmana, 160
 información demográfica, xx
 institución matrimonial, 85
 islam y género, xvii
islamidad, 5, 21, 44
 islamofobia, 75, 119

J

Judith Butler, xxvii
 justicia social, 57

K

Karin van Neuwkerk, xiv

L

latinidad, 147

lectura patriarcal cultural, 85

M

marcador identitario, 137
 masculinidad hegemónica, 132
 masculinidades, xxvii
 mezquita, 158
 Mikaela H. Rogozen-Soltar, xiv
 minoría, xxviii
 modelo de masculinidad, 90
 modelo de masculinidad
 hegemónico, 96
 motivos de la conversión, 18
 mujeres tercermundistas, 73
 multiplicidades identitarias, 143

N

nacionalismos, xxviii, 162
 nacionalismos radicales, 145
 narrativas, 163
 negociación, 38
 nociones de género, 79
 Norman Skonovd, xiv

O

objeto histórico, 49
 opresión, 115

P

paradigmas feministas
 occidentales, 43
 parámetros identitarios, 91
 participantes, 13
 patriarcado, 73, 135
 patriarcal, xxvii
 Peggy Levitt, xv
performance, 60, 138
performatividad, 60
 periodo franquista, 13
 perspectiva histórica, 15
 perspectiva transatlántica, xv
 políticas sexuales, ix
 políticas sociales, xxviii
 posición de género, 161

práctica endógena del
matrimonio, 19
prácticas corporales, 85
prácticas de género, 161
pragmatismo, 28
praxis de género, 96
predisposición psicológica a la
conversión, 25
presencia musulmana, 15
prototipo de converso, 3, 5
pueblo musulmán, 15

Q

queer, 42

R

racionalidad, 35
reclutamiento de miembros, 20
recogida de datos, xx
relaciones de poder, 143
relatividad moral, 38
religiosidad, 17, 75
representaciones, 133
resistencias, 41
rol reproductivo, 62
roles de género, 42

S

secularismo, 37, 87
sexualidad,, 135
Shahada, 3, 15, 66
sistema de significado, 28
sistema opresor, 160

sistema sexo-género, 129
sociedad secular, 57
sociedades occidentales, 5, 38
sociedades occidentales seculares,
19
Sol Tarrés Chamorro, xiv
sujeto *generizado*, 69
sujeto histórico, 49
sujetos de género, ix

T

Tafsir, 48
tema de género, xxi
teoría *butleriana*, 42, 71
teoría de beneficios/costos, 30
teorías de género, 41
terrorismo, 163
texto coránico, 54
trabajo etnográfico, 91
transformaciones ideológicas, xiv
trasfondo religioso, 14

U

umma o comunidad musulmana
global, 21

V

vacío espiritual, 16
vacío moral y existencial, xiv
velo, 76
visibilidad del cuerpo, 137
visión orientalista, 163